

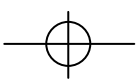
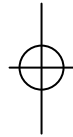
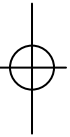
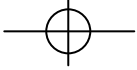
**Curso Básico  
sobre el  
Carisma  
Misionero  
Franciscano**



**Francisco  
de Asís  
y la opción  
por los pobres**



**Lección 19**



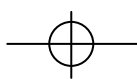
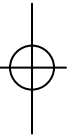
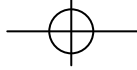
# **Curso Básico sobre el Carisma Misionero Franciscano**



## **Francisco de Asís y la opción por los pobres**



**Lección 19**





# Índice

## Francisco de Asís y la opción por los pobres

---

### Texto tomado de las Fuentes

De la dignidad de los pobres

#### A. Introducción

#### B. Sumario

#### C. Desarrollo

##### 1. Los Pobres

- 1.1. La pobreza y los pobres hacia el final del siglo 20
- 1.2. Los pobres en el Antiguo Testamento
- 1.3. Jesús y los pobres
- 1.4. Los pobres en la edad media

##### 2. El movimiento franciscano primitivo

- 2.1. Los hechos sociales y económicos del siglo 13
- 2.2. La experiencia de Francisco de Asís
- 2.3. La experiencia de Clara de Asís
- 2.4. El movimiento franciscano : De los pobres a la pobreza

##### 3. Resumen de Perspectivas

- 3.1. El punto de partida social
- 3.2. La justicia
- 3.3. El punto de vista del pobre
- 3.4. Un nuevo orden económico
- 3.5. Un nuevo ejercicio del poder

#### D. Ejercicios

#### E. Aplicaciones

#### F. Bibliografía e Ilustraciones







# De las Fuentes

## e la dignidad de los pobres

*Francisco se parecía en todo a los pobres. El quería ser como ellos, incluso no podía soportar que alguien fuera más pobre que él. Y por eso entregaba lo que tenía de más que el pobre.*

*Un día llegó un hombre pobre y enfermo al sitio donde estaba trabajando Francisco. Francisco al ver su doble calamidad, pobreza y enfermedad, se lamentó. Conmovido y lleno de compasión, empezó a hablar con su compañero de la pobreza. Pero éste opinaba: "Hermano, sí es pobre el hombre, pero de pronto no existe ninguno en la región que anhele tanto la riqueza como él". Entonces Francisco lo reprendió y su compañero reconoció que había hecho un juicio temerario.*

*Francisco le ordenó: "Ve y quítate tu hábito! Y luego póstrate a los pies del pobre y declara tu culpa! Y no le pidas sólo su perdón, sino también su oración!" El compañero le obedeció: Fue, hizo lo que se le dijo y luego regresó. Entonces Francisco dijo: "Hermano, cuando ves a un pobre, ves un espejo del Señor y de su madre pobre"*

(cf. 2 C 85.)





# Introducción

# A.

## os aspectos de la pobreza

El tema de la "pobreza" ha sido uno de los puntos por los que más se ha luchado en el transcurso de la historia de la Iglesia.

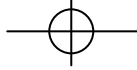
La base de esto es la vida del pobre Jesús y su sermón del monte. Según esto se orientan los primeros cristianos, que vivían en "comunismo" (Hch 2 y 4), los padres del desierto, los religiosos, los movimientos de pobreza y las Ordenes mendicantes del siglo 12 y 13, las comunidades caritativas del siglo 19, el desarrollo de la doctrina social católica bajo León XIII, y por último la opción por los pobres basada en el Concilio Vaticano II. Desde todos los tiempos nos hemos encontrado con cristianos que han querido seguir a Jesús lo mejor posible y esto siempre era equivalente a formas más o menos radicales de pobreza voluntaria.

Obviamente debemos tener en claro que por "pobreza" se entienden varias cosas. La pobreza es primero una situación obligada, un sufrimiento que hay que superar. La pobreza también es un ideal escogido voluntariamente, una virtud, una ayuda para una libertad personal más grande que hace parte del esfuerzo hacia la perfección.



Dependiendo de los cambios económicos y sociales también cambia la comprensión de este ideal. Hoy nos damos cuenta de que el desarrollo de ese ideal en gran medida se realizó sin tener en cuenta a las personas que deben sufrir a diario la pobreza. Jesús precisamente se dirige a esos pobres.





La opción<sup>1</sup>

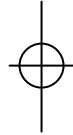
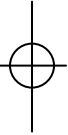
# Sumario **B.**

Esta lección consta de tres partes que tratan de los pobres de quienes se ocuparon Francisco y Clara.

En la primera parte nos referiremos a lo pobres, primero en el mundo actual, luego en la Biblia y por último en el contexto medieval. En la segunda parte nos ocuparemos primero de los hechos sociales y económicos del siglo 13.

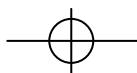
Bajo ese trasfondo trataremos de entender la experiencia básica de Francisco y Clara de Asís: su forma de seguimiento del pobre Jesús y la de los primeros hermanos y hermanas franciscanos.

En la tercera parte resumiremos algunas perspectivas fundamentales.



---

<sup>1</sup> La decisión primordial al favor de los pobres





a pobreza

# Desarrollo

C.

1.

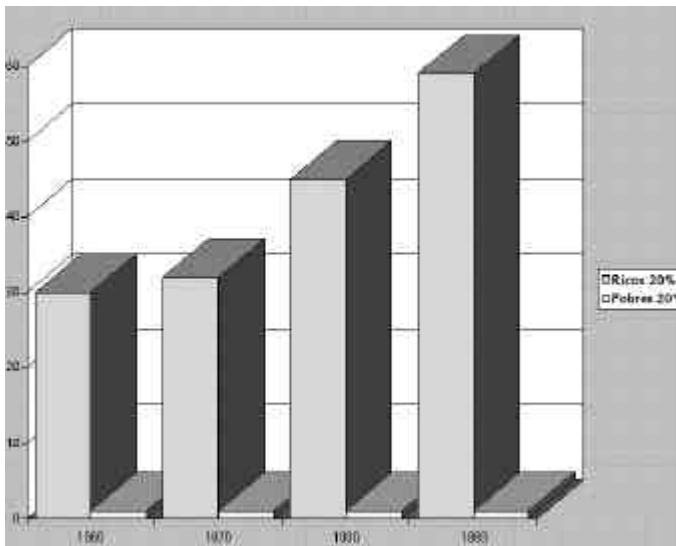
## La pobreza y los pobres al final del siglo 20

1.1.

- **El plano social, político y económico**

Hacia el final del segundo milenio, el número de personas que deben vivir en pobreza obligada, se ha multiplicado. Al mismo tiempo los ricos cada vez son más ricos. También crece cada vez más el abismo entre las naciones industrializadas y los países que son calificados como tercermundistas ("Tercer Mundo")<sup>2</sup>.

Las siete naciones industrializadas (G 7)<sup>3</sup>, están tan concentradas en sus propios intereses y problemas, al igual que los ricos en los países tercermundistas, que no tienen en cuenta la necesidad de un orden económico mundial justo. En todas partes el ingreso está distribuido de manera desequilibrada.



### **Ingresos Comparativos entre ricos y pobres del 20% de la población mundial**

(Proporción de Ingresos 1961-1989)

Fuente: FMI 1992; UNDP 1992

2 No se debe entender como un término geográfico, sino como una clasificación económica. Se refiere a los países con menos desarrollo.

3 Alemania, Francia, Gran Bretaña, Italia, Japón, Canadá, USA.

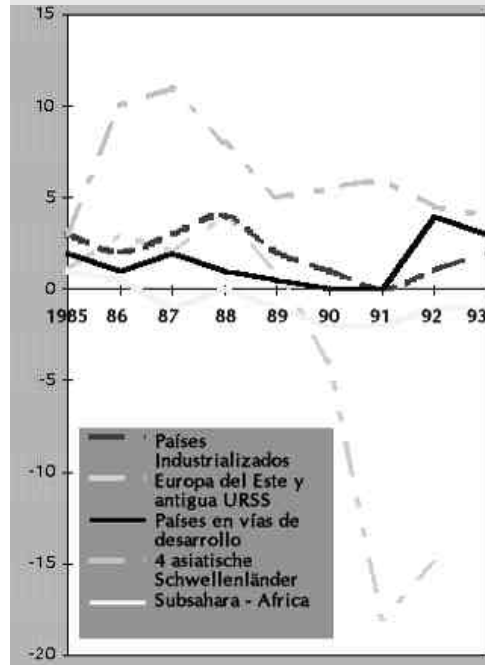
Las injustas condiciones de mercado entre el norte y el sur, siempre llevan a una mayor miseria de los "países tercermundistas".

Todavía antes de la revolución industrial alrededor de 1750, las diferencias entre el nivel de vida de los diferentes países, que hoy consideramos desarrollados y aquellos que denominamos subdesarrollados, eran mínimas. Sólo 100 años después la situación había cambiado drásticamente: el abismo entre los dos grupos de países comenzó a abrirse: alrededor de 1850 los países industrializados tenían un ingreso per capita<sup>4</sup> de 150 a 170 dólares. Hoy su ingreso per cápita mensual es entre 6.000 y 32.000 US\$ (Suiza) mientras que el ingreso per capita de los países más pobres todavía está en 420 US\$. En el año 1970 la relación era de 40:1. Este desarrollo fue debido también a la conquista y sometimiento por potencias coloniales europeas. Por la historia sabemos: El dinero genera dinero para los impuestos. Por esto, el proceso de acumulación de capital<sup>5</sup> se ha acelerado hasta hoy. Con la ayuda del capital se desarrolla la tecnología<sup>6</sup>. Por esta razón los países no desarrollados industrialmente, se vuelven cada vez más dependientes de los ricos y se convierten así en países pobres. El desarrollo se da desequilibrada e injustamente, la riqueza del uno se convierte en lastre del pobre.

**Observación del ingreso del 20% de la población mundial entre ricos y pobres**

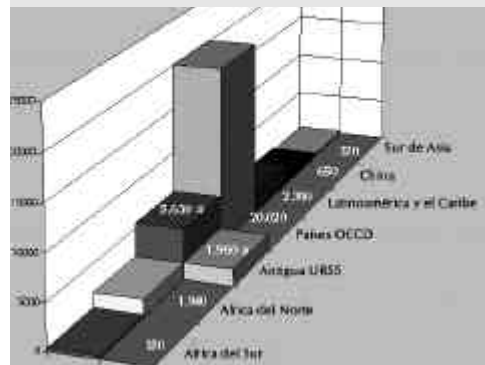
Crecimiento Real del Punto Interno Bruto Cápita por regiones del mundo 1985 - 1993

Fuente: FMI 1992; UNDP 1992



**Ingreso per Cápita en dólares por regiones 1990**

Fuente: Banco Mundial 1993



4 Indicador de desarrollo económico. Para su cálculo se divide el ingreso neto total por el número de habitantes.

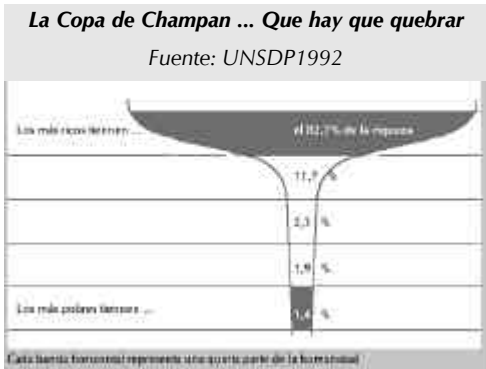
5 Dinero o bienes acumulados como edificios, maquinas y suelos que son utilizados para la producción de otros bienes.

6 Enseñanza de los procesos de producción aplicados y utilizados en la técnica.



Así como el dinero genera dinero, la pobreza genera pobreza. Según datos del economista escandinavo R. Nurske los pobres son pobres porque son pobres. Sus ingresos son muy bajos para poder ahorrar. Por esto tampoco pueden invertir, es decir: sus máquinas y fábricas se envejecen o se deterioran, por lo tanto no pueden producir productos suficientes (= productividad) para vivir de ellos y mucho menos para asegurar su futuro. Esto a su vez tiene como consecuencia que sólo se puedan pagar salarios bajos. De esta manera se cierra el círculo.

Del "Informe acerca del desarrollo humano 1992", un programa de desarrollo del las Naciones Unidas (UNDP):

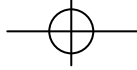


- al 20% (los más ricos) les corresponde el 82,7%
- al 20 % (los más pobres) sólo el 1,4% del ingreso mundial
- Los países ricos en 1960 disponían de un ingreso que era 30 veces más alto que el de los países pobres, en 1990 esta relación se duplicó. Los países ricos poseen 60 veces más que los países pobres.

**Desequilibrio de ingreso global entre 20% más rico y el más pobre de la población mundial 1960-1989 (porcentaje del ingreso global)**

	Más pobres 20%	más ricos 20%	relación más ricos-más pobres	coeficiente Gini *)
<b>1960</b>	<b>2,3</b>	<b>70,2</b>	<b>30 a 1</b>	<b>0,69</b>
<b>1970</b>	<b>2,3</b>	<b>73,9</b>	<b>32 a 1</b>	<b>0,71</b>
<b>1980</b>	<b>1,7</b>	<b>76,3</b>	<b>45 a 1</b>	<b>0,79</b>
<b>1989</b>	<b>1,4</b>	<b>82,7</b>	<b>59 a 1</b>	<b>0,87</b>

\*) El coeficiente Gini mide la repartición de ingresos; entre más alto sea el valor, más desigual es la relación de repartición.



El 20% de la población mundial tiene parte

- sólo del 0,2% de los préstamos internacionales otorgados por la banca;
- del 1,3% de las inversiones internacionales;
- del 1% del mercadeo internacional y
- del 1,4% de los ingresos internacionales

Los países pobres no tienen acceso

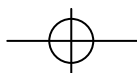
- a créditos: casi no pueden pedir préstamos
- a capital: no pueden construir su propio patrimonio;
- a tecnología: no pueden mejorar esencialmente los métodos de producción.

Los países del norte disponen en comparación con los países en desarrollo de 9 veces más de científicos y personal formado técnicamente y 24 veces más de investigación en el área de la tecnología. Vivimos en un mundo injusto. El derecho de cada persona a una alimentación balanceada, como está establecido en el artículo 25 de la declaración de los derechos humanos, es mera teoría. La realidad es distinta:

- el 25% de la población mundial está sobrealimentada o alimentada suficientemente;
- el 15% vive con una alimentación suficiente cualitativamente (2500/2800 calorías<sup>7</sup>), que no obstante es pobre en proteínas animales;
- el 20% se encuentra en el límite de los 2500 Kcal/ida que también es deficiente en proteínas animales;
- el 30% de la población mundial está desnutrida;
- el 10% de la población mundial, sufren de hambre crónica;
- en Europa se consumen anualmente 70 kilos de carne por persona, mientras que en África central sólo se consume 1 kilo.
- Un europeo consume 100 litros de leche en el año y un peruano sólo 10 litros.

---

7 Unidad de energía; específicamente de la energía de calor (cantidad de energía)



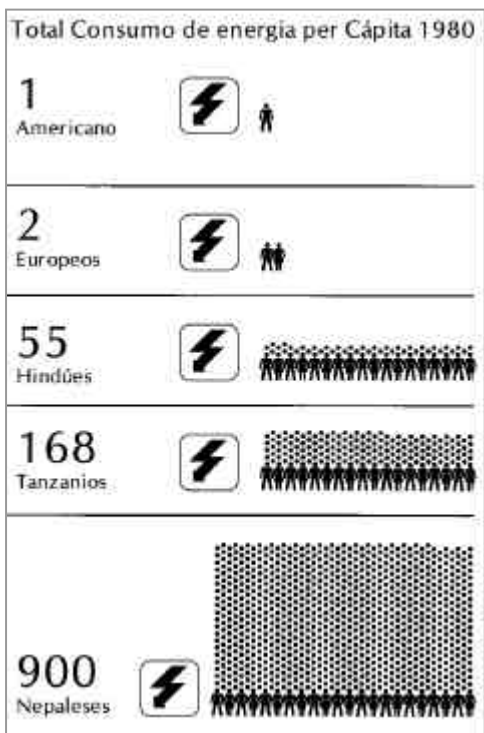
**Resumen:**

el 60% de la población mundial sufre de desnutrición en diferentes grados. Se calcula que en 1980 murieron 16 millones de niños menores de los 5 años por desnutrición.

*“Mientras muchedumbres inmensas están privadas de lo estrictamente necesario, algunos, aun en países menos desarrollados, viven en la opulencia o malgastan sin consideración. El lujo pulula junto a la miseria, y mientras un pequeño número de hombres dispone de altísimo poder de decisión, otros están privados de toda iniciativa y de toda responsabilidad, frecuentemente en condiciones de vida y de trabajo indignas de la persona humana” (GS 63).*

Los ricos con frecuencia observan con preocupación el crecimiento de la población de los pobres y se organizan campañas de planificación familiar. O ellos determinan que las riquezas de los suelos está limitada. Sin embargo un solo norteamericano gasta tanta energía como:

●●● 2 europeos    ●●● 55 hindúes    ●●● 168 tanzanios    ●●● 900 nepaleses.



- El 70% de la población gasta
- el 15 % de la energía,
- el 30% de los cereales,
- ganan el 18% de las ganancias comerciales,
- poseen el 8% de la industria,
- invierten el 6% en salud y
- poseen el 17% de los bienes cultivados (= del producto social bruto).

El papa Juan Pablo II. dijo en Canadá:

*“El sur pobre juzgará al norte rico. Y los hombres pobres y pueblos pobres, juzgarán a aquellos que los privan de los bienes y que atesoran a costa de otros el monopolio imperialista y la superioridad política para ellos mismos.” (Del sermón del 17 de septiembre de 1984 en Edmonton).*

1.000 millones de niños viven en países pobres. Allá:

- 1 de cada 4 niños sufre hambre,
- 2 de 5 niños no pueden asistir a la escuela,
- 4 de 5 niños viven en zonas rurales sin agua potable,
- 4 de 5 niños no tienen asistencia médica.

### ● **Números de población:**

---

Según datos de las Naciones Unidas la población mundial se incrementó en 1992 a 5480 millones. En el año 2000 se cuenta con un número de 6000 millones. En el transcurso de la próxima década se espera un crecimiento anual promedio de 97 millones, el más alto de la historia de la humanidad.

Este crecimiento cada vez en aumento de la población y la explotación de los recursos, terminarán en una catástrofe ecológica mundial si no se toman medidas inmediatas. Sólo el equilibrio entre la población, el consumo y el desarrollo, permite acabar con la pobreza que amenaza la vida, sin destruir las bases de la vida.

El número de niños que no saben leer ni escribir (= analfabetas), se ha incrementado anualmente desde 1980 hasta 1988 en 30 millones. De 95 millones de niños del Tercer Mundo que fueron inscritos en la escuela, 25 millones no alcanzaron a llegar hasta cuarto grado, esto es el 26%. Las regiones más afectadas por esto son Latinoamérica, el Caribe y Asia del sur. En el mismo lapso de tiempo el número de pobres que deben vivir con el mínimo para la subsistencia (= pobres absolutos) se aumentó en África de 166 a 273 millones, en Asia de 662 a 737, en Latinoamérica de 130 a 204 millones.

*“En todo caso se debe criticar la existencia de mecanismos económicos, financieros y sociales que, aunque guiados por la voluntad humana, funcionan, sin embargo, casi automáticamente, donde se afianza la situación de la riqueza del uno y la pobreza del otro” (Juan Pablo II, SRS 16).*

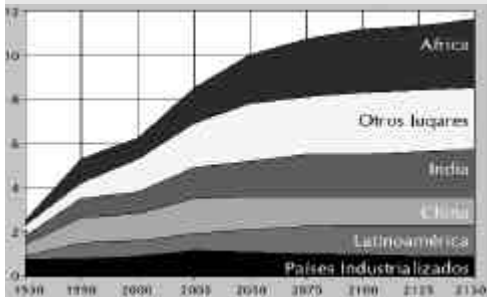
En otras palabras, con el orden económico actual, que los latinoamericanos critican como “capitalismo salvaje”, los que pagan son la clase media que está desapareciendo y los de niveles de ingresos más bajos.

Convocar a una competencia libre entre grupos de personas y regiones tan desiguales es como si se permitiera una lucha entre lobos y ovejas. De toda competencia resultan ganadores y perdedores.



**Indice demográfico de Población Mundial  
por Regiones**

Fuente: UNFPA 1992



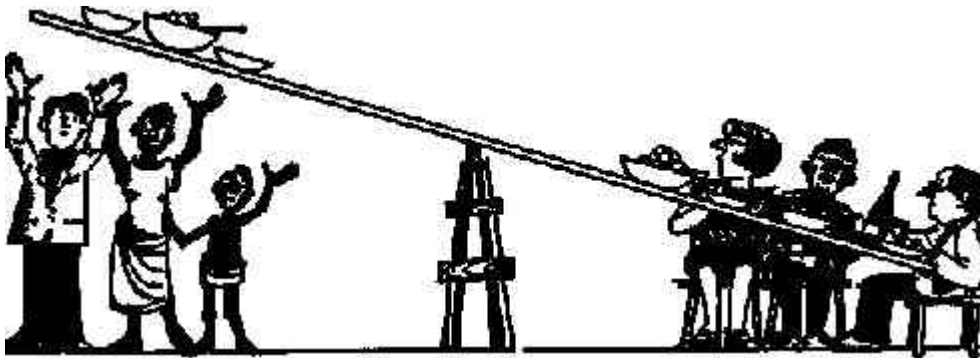
La "libre economía de mercado" fortalece y enriquece necesariamente a aquellos que poseen el dinero. De la misma manera, necesariamente debilita y empobrece a aquellos que sólo cuentan con su capacidad de trabajo.

Esta injusticia se ha convertido en uno de los retos más grandes de la humanidad. Entre más grande es la injusticia en el mundo, mas grande también es el

desasosiego político y social. Un mundo en el que la riqueza y el lujo aumentan para unos pocos, mientras que la gran mayoría se hunde en una pobreza y sufrimiento cada vez mayor, es un mundo sin futuro. Un desarrollo tal conlleva, tarde que temprano, a una explosión desastrosa.

En Latinoamérica el ingreso de los pobres en las grandes ciudades disminuyó entre 1980 y 1990 en un 10%. Al mismo tiempo el ingreso del 5% de los más ricos aumentó en un 15%.

También el "Informe sobre el desarrollo humano 1992" de la Naciones Unidas nos muestra un mundo en el que el abismo entre ricos y pobres es cada vez más grande. El "abismo de la desigualdad", como ya lo hemos visto, se profundiza cada vez más porque, nosotros pensamos, se ha impuesto sin límites el modelo económico neoliberal (cf. Lecc. 21).





## • **Más manifestaciones de la pobreza:**

En 1992 los obispos latinoamericanos en Santo Domingo, les hicieron un llamado a todos los cristianos en el continente para entender más globalmente el tema de la "pobreza":



*"Pensemos sobre todo en todos los que sufren: en los enfermos, los ancianos que viven solos, en los niños abandonados. Veamos también a aquellos que se han convertido en víctimas de la injusticia: los marginados y los pobres absolutos, los habitantes de las áreas marginales de las ciudades, los indígenas y los afroamericanos, los trabajadores rurales y todos que no poseen propiedad, los desempleados y los que no tienen techo, por último las mujeres cuyos derechos no son respetados. También hay otras formas de opresión que nos afectan: la violencia y la pornografía, el tráfico de drogas y el consumo de las mismas, el terrorismo y el secuestro y muchos otros problemas graves"* (SD 17).

## **Los pobres en el Antiguo Testamento**

1.2.

La Sagrada Escritura es un mosaico rico en expresiones y concepciones de fe. No encontramos allí una "teología unificada de la pobreza", pero sí declaraciones básicas sobre la pobreza. Los términos utilizados para los pobres muestran una imagen variada: En el **hebreo**, el idioma original de la Biblia, los pobres son aquellos:

- que necesitan de ayuda;
- que luchan por la supervivencia;
- que carecen de aquello que es necesario para infundir respeto, que por tanto no son nobles, poderosos o educados, por esto son despreciados, explotados y sometidos a la injusticia de los que poseen los respectivos medios de poder.

La condición de los pobres también es transmitida en otros términos en el Antiguo Testamento. La traducción al griego de los Setenta y la Vulgata latina, pasan hacia otras culturas. Allí aparecen términos diferentes para la pobreza en diferentes situaciones de la vida.



**La traducción griega del Antiguo Testamento** nos ofrece tres frases claves.

Pobres son:

- aquellos que deben trabajar para vivir;
- aquellos que necesitan de la ayuda de otros para la vida;
- los oprimidos que son acosados por los problemas.

En la **Biblia latina** aparecen palabras que describen a los pobres:

- aquellos que producen poco (egenus);
- aquellos que son necesitados, no poseen riquezas (inops);
- que están limitados físicamente, por eso son mendigos (mendicans).

A partir de la concepción teológica reconocemos a primera vista por lo menos dos corrientes encontradas:

- La riqueza material y la salud son señales seguras de la bendición de Dios; la pobreza y la enfermedad por lo tanto son señales de su maldición (cf. Lev 25,21; Dt 28,8).



Esta creencia todavía se mantiene actualmente en algunas corrientes teológicas. El sociólogo Max Weber, ve en esto el fundamento espiritual para la historia exitosa del capitalismo marcado por el protestantismo.

- En contra de esta concepción se dirige la tradición profética: la pobreza es una característica de los justos. Los pobres son los amados de Dios: por ellos él se compromete sin condiciones. *“Compasivo con el débil y el pobre, será su salvador”* (Sal 72,13). *“De la opresión violenta librá su vida, que es preciosa ante sus ojos”* (Sal 72,14).

Los pobres no deben esperar ayuda de ningún hombre. Ellos sólo tienen una sola esperanza: Dios. Por esto son llamados “anawim Jahwe”, los pobres de Dios en los

escritos del Antiguo Testamento y también en el Nuevo Testamento (cf. el Magnificat y las bendiciones).

Según el **escritor histórico** del libro del **Deuteronomio**, Dios eligió siempre al más débil, al más joven, a la infértil, a los que no tienen poder: *“Disculpe, Señor, ¿cómo puedo yo salvar a Israel? Mi familia es la más humilde de mi tribu y yo soy el último de la familia de mi padre”* (Jue 6,15).

El **profeta Isaías** formula la crítica de Yahvé hacia los ricos: *“Pobres de aquellos que, teniendo una casa compraron el barrio poco a poco! Pobres de aquellos que juntan campo a campo! ¿Así que ustedes se van a apropiarse de todo y no dejarán nada a los demás?”* (Is 5,8). Según el plan divino, no debe haber pobres en el pueblo de Dios. La realidad es que siempre existirán pobres, personas empobrecidas por estructuras pecaminosas, personas convertidas en pobres por culpa propia y desafortunados por la naturaleza y por golpes del destino. *“Ciertamente que nunca faltarán pobres en este país, por esto te doy yo este mandato: debes abrir tu mano a tu hermano, a aquel de los tuyos que es indigente y pobre en tu tierra”* (Dt 15,11; cf. Mt 26,11; Mc 14,7; Jn 12,8). Estos pobres serán los que al final heredarán la tierra (cf. Mt 5,3). Dios ensalza a los pobres sólo porque son pobres. Por esto para él son más importantes el cuidado de los pobres y la justicia, que lindos servicios a Dios. La tarea del justo es: *“Compartirás tu pan con el hambriento, los pobres sin techo entrarán a tu casa, vestirás al que veas desnudo y no volverás la espalda a tu hermano”* (Is 58,7). Los Salmos son en su mayoría cánticos de los pobres que gritan y a los cuales Dios escucha.



## Jesús y los pobres

1.3.

Israel era en el tiempo de Jesús una colonia bajo el régimen de los romanos por quienes estaba determinada la vida social y económica. Existían usurpadores y explotados. A esto se sumaba la sociedad clasista dentro del mismo pueblo judío: Los sumos sacerdotes, el Consejo de los ancianos y los estudiosos de las Escrituras por un



lado, los pobres, oprimidos e incultos, anawim, por el otro. A ellos Jesús se dedicó de manera especial.

**Los sumos sacerdotes** provenían de la nobleza sacerdotal y de familias muy acomodadas. Ellos eran los representantes oficiales de la religión y tenían la responsabilidad del templo y el culto. El culto del templo también era una empresa económica, que les confería a los sumos sacerdotes poder político, religioso y financiero. Por ejemplo, todos los judíos debían por doce años, incluyendo a aquellos que vivían en el extranjero y eran muchos, pagar anualmente un impuesto para el templo, que según cálculos actuales correspondían aproximadamente a dos salarios diarios (cf. Lc 18,12; Mt 23,23). A esto se sumaban las ofrendas y las limosnas de los ricos (cf. Mc 7,11; 11,15; Mc 12, 41-44; Jn 2, 13-22).

**Los saduceos** provenían en general de la nobleza, muchos incluso de la clase sacerdotal más alta. Su tarea era el culto en el templo (ver arriba), algunos sin embargo tomaban la tarea de la exposición de la Escritura. Teológicamente eran conservadores y rechazaban la creencia de la resurrección de los muertos como también la existencia de ángeles y espíritus. Políticamente colaboraban con el poder romano y sacaban ventajas considerables de esto.

**Los ancianos** eran laicos de las familias nobles y tenían la tarea de guiar al pueblo.



*Los fariseos y los estudiosos de las Escrituras*

**Los estudiosos de las Escrituras** También provenían de la clase laica. Su tarea era triple: seguir desarrollando teóricamente el estudio del derecho que se basaba en la ley de Moisés y adaptarla a las condiciones de la época; la enseñanza a alumnos en el estudio de la ley; hablar de derecho en las sesiones de juicio.

**Los fariseos** representaban la mayor parte de los estudiosos de las Escrituras. Su nombre significaba “los apartados”, esto quiere decir que se apartaban de los laicos

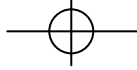
en una especie de orden. Ellos querían tomar muy en serio la ley de Moisés y la seguían al pie de la letra hasta en los más mínimos detalles. Tomaban especialmente en serio los preceptos de limpieza. Movidos por el deseo de mantenerse “limpios”, evitaban el contacto con personas de dudosa reputación.

El desconocimiento de la ley a su manera de ver, hacía ser inferiores a los pobres, pecadores, apartados de la fe y sin Dios (cf. Lc 18,9; Mt 9,10; Lc 15, 1-2; Jn 7,49). Sin embargo, tenían una gran influencia en el pueblo y con frecuencia dominaban a las personas creándoles complejos de culpa y de inferioridad. Se les acusaba de recoger dinero entre el pueblo raso con el pretexto de la devoción (cf. Mt 23,25-28; Mc 12,40; Lc 11,39; 16,14). A diferencia de los saduceos ellos creían en la resurrección.

Los zelotes (los fanáticos) eran un movimiento político de liberación. Ellos creían que Dios sólo se inmiscuía en la historia, si hacían todo lo humanamente posible para librarse del yugo romano. Para esto también se valían de la violencia y el terror como medio de liberación. Ellos se oponían a los censos e impuestos y gozaban de gran simpatía entre la gente sencilla. Apelando al año de jubileo (cf. Lev 25) querían repartir de nuevo la propiedad y perdonar las deudas acumuladas. Al comienzo de la guerra judía (65 d.C.) destruyeron consecuentemente las listas de deudores de los prestamistas, para librar a los pobres del yugo de los ricos.

Resumamos: el pueblo esperaba que Dios cambiara el curso de la historia e impusiera su Reino. Con esto vendría una época de justicia, de paz y de bienestar, tal como lo habían anunciado los profetas. Los habitantes rurales, despreciados y descuidados por sus líderes espirituales, estaban desorientados. Los pobres no tenían esperanza de promoción humana y tampoco disponían de los medios para cambiar su situación por sí mismos. En esta situación de desorientación y falta de liderazgo apareció Jesús de Nazaret, un hombre pobre del pueblo, de la despreciada Galilea, de Nazaret de donde según la opinión de los dirigentes de Jerusalén no podía provenir nada bueno. Jesús vio que este pueblo era como un rebaño sin pastor y así se convirtió en el "buen pastor" (Jn 10,11-21, cf. Ez 34,11-31) en el cual los pobres, hombres y mujeres sencillas comenzaron a esperanzarse. El Evangelio según Lucas, pone en los labios a María el cántico de aquella esperanza que surge con Jesús: A





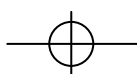
los poderosos los tumba del trono, a los caídos los ensalza, a los hambrientos les da de comer, a los ricos los deja ir sin nada. Jesús nace en las afueras de la ciudad, en una cueva que servía de refugio a los pastores y al ganado. El anciano Simeón ve en Jesús una señal de que serán levantados los que ahora están en el suelo y que caerán los que ahora están en el apogeo.

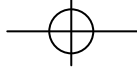
Al comienzo de su vida pública, Jesús mismo expone el sentido de su vida: *“Llegó a Nazaret, donde se había criado, y, según acostumbraba, fue el sábado a la sinagoga. Cuando se levantó para hacer la lectura, le pasaron el libro del profeta Isaías; desenrolló el libro y halló el pasaje que dice: ‘El espíritu del Señor está sobre mí. El me ha ungido para traer Buenas Nuevas a los pobres, para anunciar a los cautivos su libertad y a los ciegos que pronto van a ver. A despedir libres a los oprimidos y a proclamar el año de la gracia del Señor.’ Jesús, entonces, enrolla el libro, lo devuelve al ayudante y se sienta. Y todos los presentes tenían los ojos fijos en él. Empezó a decirles: ‘Hoy se cumplen estas profecías que ustedes acaban de escuchar.’ Todos lo aprobaban, muy admirados de esta proclamación de la gracia de Dios. Sin embargo se preguntaban extrañados: ‘¿No es este el hijo de José?’”* (Lc 4, 16-22). Lo que el Evangelio según Lucas cuenta después, no es en realidad nada diferente a lo que se ha dicho aquí: Jesús se compromete consecuentemente con los pobres, los débiles, las víctimas, los desfavorecidos. Por esto él pagará al final con su propia vida. También los otros Evangelios muestran más o menos la misma imagen. Jesús es representado como una persona que no poseía nada y que mostraba una solidaridad permanente con los pobres (cf. Mc 10).

Por que los pobres, los afligidos, los débiles, los perseguidos y los explotados deben experimentar y saber que les pertenece “el Reino de Dios”, el consuelo, la vida, la justicia, la propiedad, toda la tierra (cf. Mt 5).

Después de la muerte de Jesús en la cruz y de la experiencia de que sin embargo aún está vivo, los cristianos comienzan a reflexionar sobre lo que les ha ocurrido. Ellos descubren que hay mucho más que contar que historias individuales de sanaciones y vida recuperada. Ellos creen que Dios se ha puesto decididamente del lado de mujeres y hombres, sobre todo de los sencillos y pobres. *“Yo te alabo, Padre, Señor del Cielo y de la tierra, porque has mantenido ocultas estas cosas a los sabios y prudentes y las revelaste a la gente sencilla”* (Mt 11,25).

Jesús muestra, así lo creen y lo confiesan, desde el primer momento de su nacimiento hasta el último suspiro en la cruz, la toma de partido de Dios por los pobres. Incluso





ellos hablan de que Dios se hizo hombre. En la "Encarnación" tomamos simbólicamente todo lo que se puede decir de Dios.

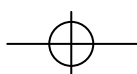
Dios se mete en la profundidad más profunda del hombre: con los sencillos y pobres, con los esclavizados y condenados. Por eso luego se hablará de la "opción preferencial" de Dios por los pobres. Por esto incluso el himno bíblico canta sobre el "vaciamiento", el "autoabandono", más aún, el "aniquilamiento de Dios" en Jesús. No podemos traducir adecuadamente la palabra griega "kenosis". En todo caso esto quiere decir que Dios se da por completo a los hombres y sólo así sigue siendo él mismo. Textualmente el himno reza así: *"El, siendo de condición divina, no reivindicó, en los hechos, la igualdad con Dios, sino que se despojó, tomando la condición de servidor, y llegó a ser semejante a los hombres. Más aun: al verlo, se comprobó que era hombre. Se humilló y se hizo obediente hasta la muerte, y muerte en una cruz"* ( Fil 2,6s.).

## Los pobres en la Edad Media

1.4.

Si la Iglesia ha de ser, siguiendo a Jesús, Iglesia de los pobres debe tener en cuenta las condiciones sociales respectivas. Para entender bajo qué condiciones el hombre medieval veía la pobreza, entre ellos Francisco de Asís, se deben hacer las siguientes distinciones:

- ● ● Los pobres aparecen con frecuencia en contraste con "**caballeros**" y "**clase militar**" (=bellatores). Los pobres, de cuyo lado está Dios y por lo tanto también Francisco, son aquellos que no tienen armas, que se encuentran desprotegidos ante las fuerzas militares, siendo muchas veces sus víctimas.
- ● ● La pobreza se encuentra en contraste con "**Riqueza**". Precisamente la época en que vivía Francisco estaba marcada por este contraste. La revolución comercial ha desplazado a la gran mayoría de la población hacia el margen, a la miseria y la necesidad. Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco, son aquellos que se encuentran en desventaja por el poder del dinero y de los intereses económicos y los cuales con gusto son sacrificados por la inversión, la expansión y el capital.
- ● ● La pobreza también está en contraste con el "**poder**". Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco, son por lo tanto aquellos que no tienen nada que decir y que están excluidos de procesos de decisión; que se encuentran sin poder ante aquellos que mandan sobre ellos.



- La pobreza está en contraposición con **“burguesía”**. Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco son los extranjeros, los foráneos, aquellos que solo tienen el derecho que se les concede; aquellos que son llamados cuando son necesitados y que se ahuyentan cuando están de más.
- La pobreza está en contraposición con la **“nobleza”**. Aun cuando esto ya no tiene la misma vigencia, sin embargo no carece de significado. Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco, son según esto aquellos que no tienen nombre y prestigio: el pueblo raso, los ignorantes, los criminales, las prostitutas.



- La pobreza también tiene que ver algo con **“salud”**. Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco, son aquellos que están enfermos psíquica, espiritual y físicamente.
- Por último existe una relación clara entre pobreza y **“estar casados”** o sea **“tener buenos padres”**. Los pobres, de cuyo lado está Dios y también Francisco, son aquellos que no tienen un soporte social, que no tienen relación y los que no son queridos: Viudos, separados, huérfanos, aquellos que no se pueden casar por razones sociales... Estos contrastes -

y seguramente muchos otros- deben ser entendidos como retos para toda la Iglesia, sobre todo para el movimiento franciscano. Porque de esto resulta el llamamiento hacia muchas formas de vida testimonial entre los pobres de este mundo. En todo caso se debe enfatizar: fuera de la pobreza no hay Iglesia (= “extra paupertatem nulla ecclesia”).





## El movimiento franciscano primitivo

2.

### Los hechos sociales y económicos del siglo 13

2.1.

Con la segunda mitad del siglo 12 comienza una época que denominamos capitalismo temprano. El mercadeo y la industria crecen sin parar. Se crean nuevas ciudades, el espíritu de la burguesía creciente se expande.

La acumulación de dinero hace posible una cierta industrialización. En relación con esto, ya en el siglo 13 se pueden ver aparecer rasgos típicos de la Europa del siglo 19 y que lo son en el presente en los países del sur: la necesidad de seguridad, la posibilidad de un mejor trabajo, la expectativa de un mejor nivel de vida, la riqueza cultural atrae a las personas a las ciudades y origina abandono del campo. Estas esperanzas en su mayoría decepcionan amargamente y originan los conocidos cinturones de miseria de las ciudades con una población extremadamente pobre (hasta el 80% de la población urbana).

La situación expuesta sacude la conciencia de mujeres y hombres que provienen ellos mismos de familias ricas y poderosas (ver Francisco y Clara) y llevó a los diferentes movimientos de pobreza. Ellos se hacían la pregunta de cómo ser cristianos en las condiciones económicas cambiadas y descubrieron, independientemente cada uno, la historia de la frustrada vocación del hombre joven rico. (cf. Mc 10). La vocación a la vida apostólica, esto quiere decir a una vida según el ejemplo de los predicadores nómadas que rodeaban a Jesús, se convirtió en el modelo decisivo y al mismo tiempo en una crítica a la Iglesia.

Las clases dominantes de la Iglesia y de la sociedad no tenían el criterio suficientemente amplio ni la capacidad política para comprender el cambio. Aquellos que se unieron de alguna forma a un movimiento de protesta radical, fueron considerados y perseguidos al principio como herejes.



## La experiencia de Francisco de Asís

2.2.

Francisco veía al pobre sencillamente en el leproso. Es como si en la lepra se reuniera todo lo que destruye el cuerpo y el alma. El Señor mismo lo llevó entre los leprosos y este hecho cambió su vida por completo (cf. Test 1-4).

En el movimiento de pobreza franciscano se encuentran personas de todas las clases sociales, Francisco de Asís era un comerciante rico y Clara provenía de la nobleza, el hermano Silvestre era sacerdote, Pacífico era un bufón pobre y despreciado, Gil era un campesino que no sabía leer ni escribir ... Ellos querían compartir la vida y la pobreza de las personas desprotegidas y no privilegiadas. Los hermanos *“deben gozarse cuando conviven con gente de baja condición y despreciada, con los pobres y débiles y con los enfermos y leprosos, y con los mendigos de los caminos”* (1 R 9,2). Esto se expresa en el nombre de *“hermanos menores”* (minores), que él dio a su comunidad.

Existen muchas historias en las cuales aparecen el sentido de justicia de San Francisco y su solidaridad con los pobres, entre otras esta: *“El Santo dijo al compañero: ‘Es necesario que devolvamos el manto al pobrecillo, porque le pertenece. Lo hemos recibido prestado hasta topar con otro más pobre que nosotros.’ El compañero, que advertía cuánto lo necesitaba el compasivo Padre, se resistía a que, negligente consigo, se cuidara de otro. ‘Yo no quiero ser ladrón - le replicó el Santo -; se nos imputaría a hurto si no lo diéramos a otro mas necesitado’”* (2 C 87).

En el punto central de las experiencias de Francisco de Asís está el Jesús de los Evangelios, cuyos rastros y enseñanzas deben ser descubiertos y seguidos sin omitir nada. Jesús no es tanto aquel que realiza milagros y habla palabras poderosas, sino el Cristo pobre: sin pertenencias, desnudo en el pesebre, desnudo en la cruz. Desde este punto de vista Francisco observa el mundo, los hombres y Dios. El no necesita las exposiciones de los teólogos para descubrir al Cristo de los Evangelios. Esto hace ineludible el conflicto con la Iglesia. La tensión entre el Evangelio entendido de manera radical y la institución Iglesia, no es soportada por muchos movimientos de pobreza del medioevo y siempre lleva a la ruptura con la Iglesia. Francisco puede evitar esto con la petición de un cardenal protector<sup>8</sup>, que proteja a sus hermanos hacia afuera y hacia dentro (cf. 2 R 12,3).

La mendicación de los hermanos no es un ejercicio de humildad, sino una necesidad. Es el resultado de la decisión de ser pobres y sencillos. Los pobres y los sencillos experimentan que les es retenida su paga.

<sup>8</sup> Un cardenal designado por la Iglesia que se ocupa de las cuestiones de la Orden.

“Y cuando no nos den la paga del trabajo, recurramos a la mesa del Señor, pidiendo limosna de puerta en puerta” (Test 22). En los eremitorios Francisco quería que los hermanos mendigaran por solidaridad hacia los pobres, la comida de sus propios hermanos (cf. REr 5). La experiencia vergonzosa de tener que mendigar es cambiada positivamente por Francisco con la indicación de que Cristo y María fueron pobres ellos mismos y que vivieron el mismo destino (1 R 9,5).

## La experiencia de Clara de Asís

2.3.

### • *La relación con Cristo pobre*

Clara seguía, lo mismo que Francisco, el Evangelio. Su actitud está basada en el asombro profundo, en el silencio maravillado, en la meditación comprensiva del hecho de fe de que Dios se haya revelado de una manera tan increíble: El se hace hombre, carne, pobre. Esto es el centro del carisma franciscano-clariano:

*Ahora bien, en este espejo resplandecen la bienaventurada pobreza, la santa humildad y la inefable caridad, como lo podrás contemplar en todo el espejo. Mira - te digo - al comienzo de este espejo, la pobreza, pues es colocado en un pesebre y envuelto en pañales. Oh maravillosa humildad, oh estupenda pobreza! El rey de los ángeles, el Señor de cielo y tierra, es reclinado en un pesebre. Y en el centro del espejo considera la humildad: a lo menos, la bienaventurada pobreza, los múltiples trabajos y penalidades que soportó por la redención del*



*género humano. Y en lo más alto del mismo espejo contempla la inefable caridad: con ella escogió padecer en el leño de la cruz y morir en él con la muerte más infamante. Por eso el mismo espejo, colocado en el árbol de la cruz, se dirigía a los transeúntes para que se pararan a meditar: ‘Oh vosotros todos, que pasáis por el camino mirad y ved si hay dolor semejante a mi dolor!’ Respondamos a una voz, con un espíritu, a quien así clama y gime: ‘No te olvidaré jamás, y mi alma agonizará dentro de mí!’”*

(4 Cta 18-26).



Estas formulaciones recuerdan la devoción navideña de San Francisco. Clara se “sujetó a las recomendaciones de Francisco” y lo tomó “a él después de Dios como su guía en el camino”. Por eso en su regla retoma el testamento que Francisco había escrito para las hermanas: *“Yo, el hermano Francisco, pequeñuelo, quiero seguir la vida y la pobreza de nuestro altísimo Señor Jesucristo y de su santísima Madre, y perseverar en ella hasta el fin; y os ruego, mis señoras, y os aconsejo que viváis siempre en esta santísima vida y pobreza. Y estad muy alerta para que de ninguna manera os apartéis jamás de ella, por la enseñanza o consejo de quien sea”* (UltVol 1s.). Según las propias palabras de Clara el testamento de Francisco es escrito *“para que ni nosotras, ni cuantas nos habrán de suceder, nos separáramos jamás de la pobreza que abrazamos”* (RCI VI, 3).

Clara amaba la pobreza por una sola razón: ella descubrió que ésta es amada por Jesucristo. Clara no formula una teología de las virtudes: su religión no se basa en una enseñanza abstracta; es esencialmente una relación viva. Para ella la pobreza y el amor es una sola cara: Jesucristo, pobre y crucificado, “santa pobreza”. Clara invita a mirar hacia Jesucristo con fe y amor, a descubrir en él el ejemplo de la perfección, y seguir su modelo. Esta pobreza es real, tiene bases, no se puede renunciar a ella porque está arraigada en la vida. Con sus hermanas ella se coloca en el mismo plano del pueblo pobre. Esto significa para ella primero un duro trabajo, inseguridad, sacrificios, humillaciones ... pero después también libertad y realización interior.

- **El privilegio de la pobreza**

Finalmente también la férrea voluntad de ser pobre es el motivo de Clara para lograr un privilegio especial de la Iglesia: pobre, esto es, poder estar sin propiedad, el privilegio de vivir sin privilegios. Porque las hermanas tenían miedo de llegar a flaquear respecto a esto o incluso ser obligadas desde fuera a traicionar su pobreza radical. *“Queriendo, pues, que su religión se ennobleciese con el timbre de la pobreza, solicitó del papa Inocencio III, de feliz recuerdo, el Privilegio de la Pobreza. Este varón magnífico, congratulándose de tan grande fervor de la virgen, le advierte que es extraña la petición, ya que nunca un privilegio semejante había sido solicitado de la Sede Apostólica. Y para corresponder a la insólita petición con un favor insólito, el Pontífice personalmente, con mucho gozo, redactó de propia mano el primer esbozo del pretendido privilegio”* (LCI 14).

El papa políticamente más poderoso de la historia, Inocencio III, comprendió que para Francisco y Clara la renuncia a toda propiedad era un aspecto esencial de su seguimiento de Cristo.

En 1228 Clara hace ratificar el “privilegio de la pobreza” por Gregorio IX: *“El señor papa Gregorio, de feliz recuerdo, hombre tan digno de veneración por sus méritos personales como dignísimo por la Sede Apostólica que ocupaba, amaba muy particularmente, con fraternal afecto, a nuestra santa. Mas, al intentar convencerla a que se aviniese a tener algunas posesiones, que él mismo le ofrecía con libertad en previsión de eventuales circunstancias y de los peligros de los tiempos, Clara se le resistió con ánimo esforzadísimo y de ningún modo accedió. Y cuando el Pontífice le responde: ‘Si temes por el voto, Nos te desligamos del voto’, le dice ella: ‘Santísimo Padre, a ningún precio deseo ser dispensada del seguimiento indeclinable de Cristo’”* (LCI 14).

Nos encontramos aquí ante un conflicto: dos personas están en contraposición. Clara no puede negar lo que Dios despierta, demanda y espera de ella.

El papa representa la razón y la necesaria seguridad legal y material de una comunidad. Aquí se muestra la tensión entre el poner en el mismo plano el Evangelio y la pobreza, tal como lo realiza Clara, y la concepción tradicional de la Iglesia acerca del seguimiento. No basta la



autoridad máxima del papa para acallar la voz en el corazón de Clara. Esta lucha con el papa acompañará a Clara hasta el final de sus días. En 1230 ella logra mediante una huelga de hambre, la retractación de una ley papal. En 1235 ella encuentra con Inés de Praga, su compañera de lucha. Ellas oponen una resistencia fuerte por la causa de su propio carisma. Finalmente, Clara escribe una regla propia en la cual establece la pobreza. Con la ratificación de esa regla por Inocencio IV (1253), el papa se doblega ante la voluntad de Clara. La pobreza de Clara lleva a la libertad *“Felices los que tienen el espíritu de pobre, porque de ellos es el Reino de los Cielos”* (Mt 5,3). Estas palabras denominan la plenitud que recibe aquel que no posee nada, la felicidad tranquila y apacible de aquel que ha entendido la verdad del Reino de Jesús. *“Pues creo firmemente que Vos sabéis cómo el reino de los cielos se promete y se da por el Señor sólo a los pobres. En la medida en que se ama algo temporal, se pierde el fruto de la caridad. No se puede servir a Dios y al dinero, porque se amará a uno y se aborrecerá al otro, o se entregará a uno y despreciará al otro”* (1 Cta 25s.).



## El movimiento franciscano: de los pobres a la pobreza!

2.4.

Francisco busca la solidaridad concreta con los pobres. Sólo en raras ocasiones habla de la virtud de la "pobreza". Clara en cambio, que por su experiencia de vida diaria sólo se encuentra pocas veces con los pobres en su ambiente concreto, utiliza con frecuencia el término abstracto de "pobreza". Ya en ella se tiene la impresión de que pasa de los pobres a la pobreza y que hace de ella algo así como una persona. Por eso ella habla maravillada de: "Oh, bienaventurada pobreza!"

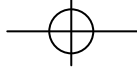


La pobreza es meditada, cantada, glorificada, elevada a todos los cielos. Este desarrollo también se hace palpable en Tomás de Celano. Describiendo la comunidad, estando Clara aún viva (1228), él habla de una edificación espiritual en la cual se le asigna a la pobreza la función de piedra final. Las piedras de base o pilares son el amor fraternal y la inclinación contemplativa hacia Dios, sobre ellas se construyen la humildad y la paciencia y luego la virginidad y el silencio. Pero todo esto es mantenido por la pobreza (cf. 1 C 19):

En la segunda Biografía, Tomás de Celano le pone en boca de San Francisco las siguientes palabras: *"Dios se complace con la pobreza, sobre todo con la que se practica en la mendicidad voluntaria. Y yo tengo por dignidad real y nobleza muy alta seguir a aquel Señor que, siendo rico, se hizo pobre por nosotros"* (2 C 73). La pobreza es elevada poco a poco hacia un ideal que pronto no tendrá nada que ver con la pobreza de los pobres.

Esto todavía no es válido para Tomás de Celano. La pobreza sigue siendo tan concreta como radical. La pobreza de San Francisco incluso se convierte en motivo para criticar firmemente a los clérigos de la Iglesia: *"¿Por qué vives codicioso de los réditos, clérigo de hoy? Cuando mañana veas en tus manos las rentas de los tormentos, comprenderás las riquezas de Francisco"* (2 C 84).

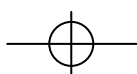
Tales frases revelan, más de manera indirecta que directa, el comienzo de un conflicto con la Iglesia. El clero seglar se da cuenta cada vez más, de que sus Iglesias se quedan



vacías. Las personas acuden masivamente a los servicios de la orden mendicante. Su proximidad con las clases más bajas del pueblo y su pobreza son motivos poderosos para esto. Las consecuencias de esto, son la envidia y los celos entre la Orden mendicante y el clero eclesiástico. Antes de ocuparnos mas detalladamente con esto, se debe narrar otro acontecimiento. En el siglo 12, Joaquín de Fiore tuvo una gran visión: El ve muy próxima la era del Espíritu Santo: una Iglesia que es pobre y arraigada en Dios, una Iglesia contemplativa de los pobres. Esta Iglesia, dice Joaquín, será anunciada por la creación de dos nuevas ordenes. En los años en los cuales Tomás de Celano presenta la segunda biografía de San Francisco, algunos franciscanos y dominicos comienzan a relacionar esta visión de Joaquín con ellos mismos. Ellos se sienten profetas de la Iglesia nueva por su pobreza radical y su manera de vida contemplativa. Uno de ellos, el hermano Gerardo de San Donino escribe un libro con el título: "El Evangelio eterno", en el cual las enseñanzas de Joaquín de Fiore son difundidas y en parte falsificadas. El libro, que al parecer tenia mucha acogida, de inmediato fue condenado por la Iglesia como peligroso y lo hizo quemar.

Pero con tales ideas las Ordenes mendicantes precisamente se convierten en blanco del clero. Ronda un virus en la comunidades franciscanas y dominicas que durará por siglos. Los voceros del clero, los profesores de teología de la universidad de París, utilizan la defensa más tenaz que tienen a disposición: el peso de una tradición de doce siglos y el derecho eclesiástico vigente. Ellos sostienen que las Ordenes mendicantes no poseen ninguna base legal eclesiástica. La propiedad no solo es una necesidad ponderosa para cualquier comunidad, sino también una condición para poder ejercer la profesión de cura de almas. Ya que los franciscanos y los dominicos no tenían "prebendas", o sea ninguna existencia asegurada, no podrían dar sacramentos, ni predicar, ni celebrar la Eucaristía. Esto iba, decían ellos, en contra de toda la tradición de derecho y de fe de la Iglesia. Desde el punto de vista puramente legal eclesiástico de entonces, los profesores tenían razón. Su concepción, teniendo en cuenta la enseñanza oficial de fe, debía ser en general como obligatoria.

Realmente, al menos las comunidades seguidoras de San Francisco y Santa Clara, estaban basadas en una legislación débil: ellas solo existían gracias a un privilegio papal. Pero también la cura de almas, alrededor de la cual giraba toda la disputa, era un área que exclusivamente le incumbía al clero seglar. Sólo de manera excepcional los religiosos eran incluidos, por tiempo limitado y para tareas singulares específicas, en la cura de almas. En esa "disputa parisiense de las Ordenes mendicantes" como se llamaba esta fuerte discusión, participaban del lado de las Ordenes nuevas, los más grandes teólogos de ese entonces. Todos ellos redactaron libros para la "defensa de los pobres", es decir, de las nuevas Ordenes, quienes colocaban la pobreza como centro de



su forma de vida. Así, o de manera similar, se titulaban los libros que escribieron en el lapso de un corto tiempo. Además de esto, Buenaventura redacta una nueva vida de San Francisco, para controlar el pensamiento de Joaquín de Fiore dentro de la Orden y para salvar a la Orden franciscana como comunidad eclesial. La disputa legal con el clero seglar se decide a favor de las Ordenes mendicantes y no por los argumentos más fuertes, sino por un decreto del papa: que esa “renovación”, esa unión en realidad nunca antes habida entre la pobreza y la cura de almas, no estaba en contra del Evangelio ni de la tradición de fe de la Iglesia; que él, el papa, tenía el poder pleno de encomendar la cura de almas a quien quisiera. Y de esa manera él ordena que sean quemados los libros de todos los profesores parisienses. Los teólogos de las Ordenes mendicantes le agradecieron esto al papa, fortaleciendo y fundamentando su “Primado universal”<sup>9</sup>.

Un producto secundario de esta discusión teológica, es la enfatización progresiva de la pobreza. Esta se convierte cada vez más en el término central de la teología, en la virtud principal y más importante de todo un sistema de virtudes. Con el tiempo se convierte en una especie de “persona”.

“El pacto de San Francisco con la dama pobreza”, el *Sacrum commercium*, encuentra aquí su lugar. Por mucho tiempo esta obra maravillosa se situó ya en los años inmediatamente después de la muerte de Francisco. Pero es más probable que tenga su “posición en la vida” en la mencionada discusión con el clero seglar. Su redactor es un gran teólogo, probablemente Juan Peckam.

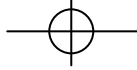


Únicamente el título ya contiene toda una teología: la pobreza es una “señora”, una distinguida dama a quien Francisco venera y con quien hace un pacto. Sin embargo, ese pacto no se debe interpretar como un pacto marital, sino como un “pacto de salvación”. La pobreza no es su novia, sino la novia de Jesucristo, su Señor. También se ha dicho que la “señora pobreza” es la “cara femenina de Jesús”.

La obra narra la historia de San Francisco y sus compañeros:

<sup>9</sup> El poder pleno único del papa para la representación de Dios en la tierra.



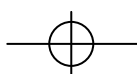


Ellos subieron a una montaña alta. Arriba los esperaba la señora Pobreza para sellar el pacto eterno de salvación con una cena. Antes de esto la Pobreza les cuenta su historia desde Adán y Eva hasta los tiempos de Francisco. Cuando ellos todavía estaban desnudos, ella había estado con los hombres. Nada se interponía entre los hombres y Dios, la pobreza era propia de los hombres. Pero entonces los hombres traicionaron la relación con Dios, el canal directo con Dios fue destruido abruptamente, el hombre tuvo que ponerse vestido. Desde ese entonces la pobreza fue despreciada y olvidada, hasta que Jesús se hizo cargo de ella y la “desposó”. En la desnudez del crucificado volvió a restablecer la pertenencia a Dios, la dependencia de Dios y la comunicación directa con Dios. Desde ese entonces la pobreza es necesaria para la salvación: sin pobreza no hay salvación! Sin la pobreza no se puede estar unido a Dios ni a Cristo. Entonces la “Señora Pobreza” narró la continuación de su historia: la Iglesia pronto le volvió a olvidar, hasta el momento en que ahora vienen Francisco y sus hermanos para renovar el pacto de salvación.

En un tiempo posterior esa relación mística con la “Señora Pobreza”, adquiere un aspecto adicional: la “Señora” se convierte en “Novia”, con la cual se desposa Francisco. Respecto a esto, el cuadro pintado por el alumno de Giotto, “Maestro delle Vele” en la Iglesia de San Francisco en Asís, merece nombrarse: Francisco se desposa con su novia, representada en harapos, le son lanzadas piedras, ella es despreciada, pero detrás está el sacerdote Jesucristo quien bendice esa unión para la vida. A pesar de su expresividad, este cuadro no alcanza a igualarse con el Sacrum Commercium de la pobreza como señora.

Aunque el Sacrum Commercium es grandioso como obra literaria y destacado en su “personalización” de la pobreza, está relacionado con un desarrollo ominoso, bajo el cual aun hoy en día sufrimos: hablamos muy bonito sobre la pobreza y olvidamos lo que significa en la vida concreta; armamos todo un edificio de pensamientos, nos envolvemos con bellas teorías y nos alejamos de aquellos para quienes la pobreza significa necesidad y miseria. No es de sorprenderse que una y otra vez aparezcan hermanos y hermanas dentro del movimiento franciscano, que reclaman la pobreza original entre los pobres. El movimiento franciscano vive una reforma detrás de otra y ha tenido que pasar por algunas pruebas de fuego para que los pobres no desaparezcan entre teorías bonitas.

Al comienzo del siglo 15, de nuevo surge una discusión fuerte con la Iglesia. Los franciscanos hacen una diferenciación jurídica: poseer y utilizar. Se puede tener muchas cosas para simple uso sin posesión en un sentido legal. Aunque tal diferenciación es correcta en el sentido legal, se corre el peligro en la vida práctica de



traicionar la pobreza de los pobres. Se acumulan casa tras casa, libro tras libro, cosa tras cosa: se tiene en realidad y verdaderamente todo, pero no se "posee", solo se usa. La gran mentira celebra triunfos.

Por el otro lado está la Iglesia que es la propietaria de muchos bienes. La Iglesia era rica. Por eso los franciscanos la atacaban con la declaración: No sólo el cristiano, sino también la Iglesia no debía poseer propiedad, Jesús mismo no había tenido "dominium", no había tenido propiedad. Pero esto no lo podía aceptar la Iglesia porque sería en últimas el final de la Iglesia como institución. Por lo tanto el papa condenó esa concepción de los franciscanos hasta donde involucraba a Jesús y a la Iglesia. Pero tampoco los franciscanos mismos podían - según esa decisión papal - utilizar esa diferenciación de uso y propiedad de manera tan inconsiderada. De nuevo vemos cómo un ideal puede sucumbir ante una ideología y así alejarse de la pobreza de los pobres.

Sin embargo, podemos asegurar que Francisco y Clara entendieron la pobreza absoluta como centro de su forma de vida. Francisco ve en la adquisición de propiedades el infortunio original de la historia humana, en pocas palabras el pecado que se hereda desde Adán y Eva una y otra vez. La salvación y la redención del mundo radica en la "desapropiación", en la renuncia a todo comportamiento que esta determinado por el ansia de tener, poseer y apropiarse (cf. REr 2).

Los hombres que se han unido a Francisco y Clara no se pueden hacer del lado de la propiedad y tampoco se deben ver ellos como propietarios.



## esumen de perspectivas

3.

### El punto de partida social

3.1.

Según Francisco se da una nueva forma de leer el Evangelio al cambiar el punto de partida social. Las cosas, incluso toda la vida aparecen bajo una nueva luz. El encuentro con los leprosos les da un vuelco a todas las cosas de Francisco: Su visión del mundo desde la atalaya de aquellos *"que son grandes y muy excelentes ante Dios"*

(1 y 2 CtaCus) cambia a favor de aquellos que son despreciados, insignificantes y sencillos entre los hombres.

Lo que se evidencia en Francisco, tiene un carácter fundamental: el punto de partida social es decisivo en la interpretación de la realidad: *“Una de las preguntas más importantes que se hacen los historiadores ante un reporte testimonial histórico, es el punto de partida social de los testigos. La historia es leída, interpretada y escrita por hombres que poseen educación, dinero y poder. Lo mismo sucede con los textos que tratan de la pobreza - son los ricos los que escriben acerca de esto. En los escritos medievales aparece con frecuencia el tema de la pobreza. Los redactores de esos textos son clérigos. El clero sin embargo, no formaba una clase social homogénea. Por eso es importante descubrir en esos textos la posición que ocupaba el redactor en la Iglesia y en la sociedad y qué metas intelectuales perseguía”* (J. C. Schmitt).

La reflexión franciscana sobre cualquier tema, ya sea de contenido teológico, espiritual, económico, político o también místico, ha de significar pensar y actuar desde el punto de vista del perdedor. En este pensamiento franciscano es obligatoria otra forma de actuar y de escribir la historia. Debemos pensar desde abajo, desde el punto de vista de la criatura sometida, de los pobres y sencillos que son los amados de Jesús.

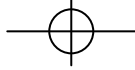


## La justicia

3.2.

Francisco relaciona su actitud de pobreza con la justicia. El movimiento franciscano quiere involucrarse con la alternativa de Dios: el mundo, la sociedad, la Iglesia. la economía, todo debe ceñirse al plan original de Dios. Quien se basa en la justicia divina, crea una red de relaciones por la cual se restablece, tal como lo quiere Dios, el equilibrio armónico en la creación (cf. 2 C 87). (Véase además la Lección acerca de la paz, Lecc. 23)





## El punto de vista del pobre

**3.3.**

El movimiento franciscano traslada el centro al margen de la sociedad. Su centro no puede radicarse donde se encuentran los centros de poder. Esto es válido en el plano mundial, en un país, en una ciudad o en un barrio. San Francisco y sus compañeros juzgaban y actuaban desde la experiencia de los marginados y desde el punto de vista del Evangelio, porque ésta era para ellos la nueva sociedad en la que vivían. Por esta razón la acción franciscana no necesita dinero ni poder para mejorar el mundo... (Véase además la Lección acerca de la teología de la liberación, Lecc. 20).

## Un nuevo orden económico

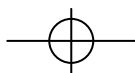
**3.4.**

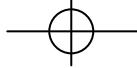
El conflicto arriba mencionado entre lo franciscanos y la Iglesia tiene un gran significado. El término allí discutido "dominium" (=propiedad) implica el derecho absoluto del propietario de disposición sobre su propiedad. Pero precisamente esto se debe cuestionar en el orden económico actual. La teoría y la práctica de la propiedad y del poder deben analizarse nuevamente desde su raíz para construir un nuevo orden económico. Para poner un ejemplo: No se trata de acabar con la propiedad como tal, sino de definirla de nuevo. Si queremos conservar la vida en el planeta, debemos renunciar al modelo de propiedad tradicional. (Véase la Lección 21).

## Un nuevo ejercicio del poder

**3.5.**

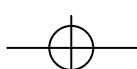
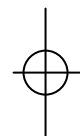
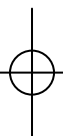
Los temas "propiedad" y "poder" están ligados inseparablemente el uno del otro. Los términos "libertad", "espíritu", "respeto al individuo", "fraternidad" también son de contenido franciscano importante. Pero más importante y más central es la "pobreza". La nueva definición de la propiedad, cuyos elementos ya no son el poder, sino la responsabilidad y la preocupación deben ser los elementos centrales del mensaje a las democracias modernas. Sólo podremos hablar de libertad, de participación, de liderazgo conjunto... o sea de una democracia verdadera, cuando aprendamos a vencer el modelo de propiedad vigente. (Véase además la crítica de los sistemas, Lecc. 21).





## Fuentes Bíblicas eclesiásticas y franciscanas

<b>Biblia:</b>	Dt 15,11; Jue 6,15; Sal 72,13s.; Is 5,8; 58,7; Jer 17,5; Mt 5,3; 11,25; 26,11; Mc 14,7; Lc 4, 16-22; Jn 10, 11-21, 12,8; Hch 2 y 4; Fil 2,6s.
<b>Documentos de la Iglesia:</b>	SRS 16; SD 17; GS 63
<b>Escritos de las fuentes:</b>	2 CtaF 75-85; 1 y 2 CtaCus; 1 R 9,3; LCI 14; Test 22, UltVol 1s.; 2 C 73; 84s.; 1 Cta 25; 4 Cta 18-26; RCI VI,3, LP 14





# Ejercicios **D.**

**1.**

**Lee el capítulo 9 de la regla no bulada:**

*"[ Capitulo 9: De la mendicación]*

- 1 Empéñense todos los hermanos en seguir la humildad de nuestro Señor Jesucristo y recuerden que nada hemos de tener en este mundo, sino que, como dice el Apóstol, 'estemos contentos teniendo que comer y con qué vestirnos' (1 Tim 6,8)
- 2 Y deben gozarse cuando conviven con gente de baja condición y despreciada, con los pobres y débiles, y con los enfermos y leprosos, y con los mendigos de los caminos.
- 3 Y, cuando sea menester, vayan por limosna.
- 4 Y no se avergüencen, y mas bien recuerden que nuestro Señor Jesucristo, el Hijo de Dios vivo omnipotente, 'puso su faz como piedra durísima' (Is 50,7) y no se avergonzó
- 5 y fue pobre y huésped y vivió de limosna tanto El como la Virgen bienaventurada y sus discípulos.
- 6 Y cuando los hombres los abochornan y no quieren darles limosna, dén por ello gracias a Dios, pues por los bochornos padecidos recibirán un gran honor ante el tribunal de nuestro Señor Jesucristo.
- 7 Y sepan que el bochorno no se imputa a los que lo padecen, sino a los que lo causan
- 8 y la limosna es la herencia y justicia que se debe a los pobres, adquirida para nosotros por nuestro Señor Jesucristo.
- 9 Y los hermanos que trabajan en su adquisición recibirán gran recompensa, y se la hacen ganar y adquirir a los que se la dan; porque todo lo que dejen los hombres en el mundo se perderá, pero tendrán el premio del Señor por la caridad y las limosnas que hicieron.
- 10 y manifieste confiadamente el uno al otro su propia necesidad, para que le encuentre lo necesario y se lo proporcione.
- 11 Y cada uno ame y nutra a su hermano, como la madre ama y nutre a su hijo (cf. 1 Tes 2,7), en las cosas para las que Dios le diere gracia.
- 12 Y 'el que no come, no juzgue al que come' (Rom 14,3)

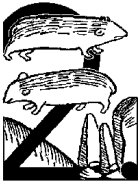
Página 36

**La opción por los pobres - Lección 19**

- 13 Y, en caso de necesidad, séales licito a todos los hermanos, dondequiera que estén, servirse de todos los manjares que pueden comer los hombres, como dice el Señor de David, el cual 'comió los panes de la ofrenda, que no estaba permitido comer sino a los sacerdotes' (cf. Mt 12,4; Mc 2,26).
- 14 Y recuerden lo que dice el Señor: 'Pero estad precavidos, no sea que vuestros corazones se emboten con la crápula y embriaguez y en las preocupaciones de esta vida, y os sobrevenga aquel repentino día;
- 15 pues como un lazo caerá encima de todos los que habitan sobre la faz de la tierra' (cf. Lc 21,34-35).
- 16 Y, de modo semejante, en tiempo de manifiesta necesidad, obren todos los hermanos, en cuanto a las cosas que les son necesarias, según la gracia que les otorgue el Señor, porque la necesidad no tiene ley."

### Preguntas:

1. ¿De qué manera relaciona Francisco a Jesucristo con los pobres?
2. ¿Qué conclusiones saca Francisco para sí mismo y su comunidad?
3. ¿De qué manera Francisco trata de dominar la miseria humana?
4. ¿Qué entiende con la palabra "limosna", y qué imagen relaciona Francisco con esto?



2.

El Concilio Vaticano II (1962-1965) se ha ocupado por primera vez con el tema de la pobreza en la Iglesia, con la Iglesia pobre y con la Iglesia de los pobres.

### **Lee el siguiente comentario de M. de Galli SJ:**

"Con esto llego al tema del Concilio, que está estrechamente ligado con el Poverello de Asís - me refiero a la pobreza en la Iglesia, la Iglesia pobre, la Iglesia de los pobres. Aunque estas tres expresiones no quieren decir lo mismo, fueron utilizados de manera bastante indiferenciada por lo padres del Concilio, como si fueran sinónimos. El tema estaba al principio del Concilio en boca de todos. Luego en un grupo pequeño pero representativo de todo el mundo de obispos y expertos, mientras que la gran mayoría



se enredó en disputas sobre teologías sistemáticas y cuestiones de estructuras, pero hacia el final logró interesar de nuevo ...

Cito como ejemplo una intervención del obispo argentino de Reconquista, Juan Iriarte, en la tercera sesión (24 de septiembre 1964), cuando precisamente se hablaba de la reforma del ministerio pastoral. El dijo:

*“Le ruego a mis hermanos ‘convertirse’ al mundo moderno. Somos obispos feudales, debemos convertirnos en obispos de la era atómica. Las señales del mundo actual son: socialización, urbanización, pluralismo cultural... Esto requiere en primer lugar un nuevo ‘estilo de vida’. El obispo debe utilizar el tiempo y los medios, para conocer el mundo en el que vive en realidad. El no debe ocuparse en cosas de segundo orden, como la bendición de las campanas y cosas por el estilo, para ganar tiempo en el dialogo con sus sacerdotes, sus fieles y los no católicos. Debe aprender el lenguaje de los hombres actuales. También el estilo con que se expresa debe cambiar hacia una sencillez máxima. Su autoridad debe ser ejercida de otra manera. El debe incitar a sacerdotes y laicos a iniciar una conversación y a tomar la iniciativa. El debe estar consciente de que ejerce su autoridad sobre personas adultas que tienen un sentido agudo de sus responsabilidades.*

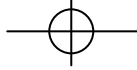
*El debe poner énfasis especial en la pobreza, no con un gesto que parezca teatral, sino introduciendo a la Iglesia en un nuevo estilo. El obispo de nuestros días no debe tener nada de teatral, debe aparecer sencillo como Juan XXIII. ...”*

Aquí el obispo fue interrumpido de repente por el moderador del Concilio. Que no había suficiente tiempo para ocuparse con ataques tan inapropiados! Bueno, el modo en que debería seguir el discurso, se sabe por una publicación de la cual “Le Monde”, un año antes (1 de junio 1963) sacó un aparte:

*“Benditos los pobres’, pienso en la pobreza y en la sencillez extrema de la Iglesia como condición para el anuncio del mensaje. El mensaje de la Iglesia era, es y será siempre impregnado de paz, verdad, amor, esperanza y espíritu de servicio.*

*Pero también pienso en lo difícil que es para nosotros, los pobres obispos de la Iglesia de Cristo, transmitir ese mensaje en el siglo veinte, ese mensaje que ya desde su origen estaba impregnado de la pobreza de la encarnación, del pesebre y de la cruz, que fue anunciado por un trabajador que ni siquiera tenía un refugio como los zorros, que les lavaba los pies a sus ‘amigos’, como los llamaba, que utilizaba un lenguaje sencillo cuando hablaba acerca de la dracma perdida. Un mensaje que se dirige hoy*



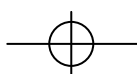


*en día a proletarios, de los cuales el 65 por ciento sufren de hambre, muchos viven en favelas, slums, en ciudades de latas, que se llaman entre sí 'camaradas', que están acostumbrados al lenguaje cortante e inmediato de sus líderes partidistas, a las líneas sobrias y rectas de los rascacielos y sus aviones de turbinas, a los 'shorts' de sus líderes militares en las revistas de milicia. Nosotros, debemos anunciar el mensaje desde la altura de nuestros altares de mármol y de nuestros 'palacios episcopales', en el barroco incompresible de nuestros ornamentos pontificales, con las expresiones extrañas de nuestro lenguaje eclesiástico. Además de esto andamos ante el pueblo vestidos de púrpura, manejamos un carro último modelo o vamos en primera clase y ese pueblo se dirige a nosotros como 'Su eminencia', dobla la rodilla y besa la piedra de nuestro anillo.*

*No es fácil librarnos de ese lastre tan pesado de la historia y de la precedencia. Ay, de los simplificadores que consideran todo muy sencillo. Cuidémonos de condenar o de proponer soluciones baratas! Señor, danos la plenitud de tu luz y la fuerza suficiente en humildad, pobreza, sencillez de corazón, en la oración y bajo la protección de tu madre, para que la Iglesia encuentre su camino en nuestro siglo veinte y que se realice sencillamente el ideal, que tu servidor Juan le propuso: la Iglesia de los pobres."*

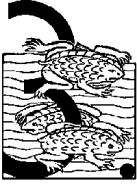
No, una reforma tal no estaba prevista en el Concilio. Tenía algo de inquietante, atemorizante para la mayoría de los obispos, precisamente porque mostraba la verdad de manera concreta! Porque, ¿dónde estaban los parámetros en los cuales se podía basar? Obviamente erraban mucho al creer que con los obispos de los pobres se trataba de pseudo-místicos sagaces. Seguro, algunas propuestas de los primeros meses tenían algo de exageración. No se podía exigir que todos los obispos cambiaran sus crucifijos preciosos por dos palitos de madera y renunciaran todos a sus anillos por completo como lo hacían los de la Iglesia oriental. ¿Además qué valor tendrían tales gestos, si eran obligados?

Esto podría eliminar un poco de disgustos con seguridad. Pero una renovación de la Iglesia sólo se puede dar sobre la base de la voluntariedad y como señal de una actitud interna. Precisamente el obispo Iriarte, al cual a ese respecto lo consideraban como un hombre salvaje, no ha dejado pasar la oportunidad de indicar esto y de prevenirnos contra los "simplificadores"! Pero claro, el moderador asustado no lo dejó terminar, temía mucho la confrontación de la realidad; y la prensa - esto también se debe decir - pasó por alto la parte final, decisiva en su reproducción, un reproche del cual tampoco 'Le Monde' se escapa" (M. v. Galli).



**Pregunta:**

1. ¿La concepción de una Iglesia verdaderamente pobre es utópica o posible en realidad? ¿Por qué?
2. ¿Qué estructuras debe dejar de lado o fomentar una tal Iglesia de los pobres?



3.

Lee el siguiente texto del documento final de la IV Conferencia general del Episcopado Latinoamericano en Santo Domingo del 12 - 28 de octubre de 1992:

***“Bases pastorales:***

**No. 180:**

- Asumir con decisión renovada la opción evangélica y preferencial por los pobres, siguiendo el ejemplo y las palabras del Señor Jesús, con plena confianza en Dios, austeridad de vida y participación de bienes.
- Privilegiar el servicio fraterno a los más pobres entre los pobres y ayudar a las instituciones que cuidan de ellos: los minusválidos, enfermos, ancianos solos, niños abandonados, encarcelados, enfermos de sida y todos aquellos que requieren la cercanía misericordiosa del “buen samaritano”.
- Revisar actitudes y comportamientos personales y comunitarios, así como las estructuras y métodos pastorales, a fin de que no alejen a los pobres sino que propicien la cercanía y el compartir con ellos.
- Promover la participación social ante el Estado, reclamando leyes que defiendan los derechos de los pobres.

**No. 181:**

- Hacer de nuestras parroquias un espacio para la solidaridad.
- Apoyar y estimular las organizaciones de economía solidaria, con las cuales nuestros pueblos tratan de responder a las angustiosas situaciones de pobreza.

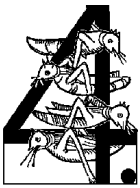
Página 40

**La opción por los pobres - Lección 19**

- Urgir respuestas de los Estados a las difíciles situaciones agravadas por el modelo económico neoliberal, que afecta principalmente a los más pobres. Entre estas situaciones es importante destacar los millones de latinoamericanos que luchan por sobrevivir en la economía informal.

### Preguntas:

1. ¿Conoces textos similares de publicaciones de obispos o conferencias episcopales de tu región?
2. ¿Hasta qué punto determinan éstas la vida y el trabajo de tu comunidad y de la familia franciscana local?



4.

**Lee el siguiente texto:**

**De la declaración de la V Asamblea plenaria de la Unión de conferencias episcopales asiáticas (FABC), Julio 1990:**

**“B. El reto de injusticia mantenida:**

Por esto estamos profundamente conscientes de que existe dentro de nuestro contexto de cambio, una realidad incambiable de injusticia. En Asia se mantiene la pobreza masiva. A cientos de millones de personas se les niega el acceso a los recursos naturales.

La explotación del medio ambiente destruye recursos valiosos y daña así el hábitat material y espiritual de muchos de nuestros pueblos. La militarización exige más bien el derroche de los escasos recursos en los ejércitos y su dotación, lo que impide la utilización de esos recursos para satisfacer necesidades reales y urgentes del ser humano. El modelo tradicional de discriminación de la mujer aún está vigente. Las mujeres comúnmente sufren más en las situaciones de pobreza e injusticia. Esto lo podemos ver en el florecimiento del turismo caracterizado por la explotación, donde mujeres y niños son empujados hacia la prostitución - esto es tanto una cuestión de



moral sexual como también de injusticia estructural -. La pobreza también lleva a los hombres y mujeres a tomar trabajos ocasionales que por su desempeño con frecuencia destruyen la vida familiar. El conflicto político y la economía sin salida han obligado a millones a convertirse en refugiados, a vivir por años en campamentos que a veces en realidad son como cárceles atestadas. En muchas sociedades asiáticas, el soborno y la corrupción siguen siendo una fuente de grave injusticia.

Asia es el hogar de muchas personas jóvenes, pero muchas de ellas tienen por delante un futuro de desempleo y consecuentes decepciones. El derecho humano más elemental y fundamental, el derecho a la vida, le es negado al niño aun sin nacer por la práctica del aborto. El trabajo infantil (inclusive la servidumbre) aún está muy difundido. Nuestros jóvenes, que son el 60 % de la población asiática, tienden a dejarse influenciar por una educación, por medios y obligaciones sociales que mantienen esa realidad de injusticia, y los jóvenes con frecuencia sus víctimas son ellos mismos.

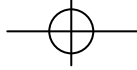
Con estas injusticias están relacionadas otras violaciones de los derechos humanos. Vivimos las formas de un imperialismo cultural que impone los valores de una mayoría o una minoría opulenta sobre el resto de la sociedad. El acceso a la educación o al trabajo es negado o limitado con base en la religión, castas, concepciones políticas, estatus económico o procedencia étnica. En estas sociedades aquellos que hablan y actúan en nombre de la justicia, están expuestos al encarcelamiento u otra clase de castigos. Todas estas injusticias están relacionadas muy estrechamente. En conjunto estas se convierten en una crisis de supervivencia."

**Del escrito apostólico postsinodal "Ecclesia in África" del papa Juan Pablo II.,  
septiembre 1995:**

---

***"Convertirse en el vocero de los que no tienen voz:***

**70.** Fortalecidos en la fe y en la esperanza en la fuerza salvadora de Jesús, los padres sinodales han renovado, como conclusión de sus trabajos, el compromiso de la aceptación del reto, a saber, el ser instrumentos de salvación en cada área de vida de los pueblos africanos, por muy diferentes que sean. La Iglesia - así explicaron - debe seguir ejerciendo su papel profético y convertirse en la voz de los que no tienen voz, para que en todas partes y a toda persona le sea reconocida su dignidad humana y que siempre el hombre esté como punto central de cada programa de gobierno. El sínodo 'apela a la conciencia de los jefes de Estado y a los responsables de la vida pública, para garantizar de manera progresiva la liberación y desarrollo de sus pueblos'. Sólo a ese precio se puede construir la paz entre los pueblos.



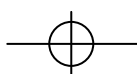
La evangelización debe fomentar cada iniciativa que aporte al desarrollo y ennoblecimiento de la existencia material y espiritual del hombre. Se trata del desarrollo y fomento de cada hombre y de todo el hombre, que se debe ver no como en solitario, sino también y sobre todo en el marco de un desarrollo solidario y armónico de todos los miembros de una nación y de todos los pueblos de la tierra. Finalmente la evangelización debe descubrir y combatir todo lo que deshonra y destruye al hombre. 'La realización de la misión del anuncio en el área social que es un aspecto de la dimensión profética de la Iglesia, abarca también el descubrimiento del mal y de las injusticias. Pero se debe aclarar que el anuncio es más importante que la denuncia y que el uno no debe abstenerse de la otra, ya que sólo desde allí obtiene su verdadera justificación y la fuerza de una mayor motivación'.

### **La dimensión eclesial del testimonio:**

**106.** Bajo el énfasis de la dimensión eclesial de este testimonio los padres sinodales declaran solemnemente: 'La Iglesia seguirá realizando su papel profético y será la voz de los que no tienen voz.' Pero para ponerlo en práctica realmente, la Iglesia, como comunidad de fe, debe ser en sus propias estructuras y en las relaciones de sus miembros un testigo fiel de la justicia y de la paz. El 'mensaje del sínodo' declara valientemente; 'Las Iglesias africanas también han confesado que en su área no siempre se hace justicia a aquellos que están a su servicio. La Iglesia debe ser testigo de la justicia y practicarla, porque cualquiera que se atreva a hablar a los hombres de justicia, debe esforzarse él mismo en ser justo ante los ojos de ellos. Por eso las maneras de actuar, los bienes y el estilo de vida de la Iglesia deben ser revisados minuciosamente.'

Lo que concierne al fomento de la justicia y sobre todo la defensa de los derechos fundamentales del hombre, no debe ser dejada a la improvisación por parte de los agentes pastorales de la Iglesia. En vista del hecho de que en varios países de África se cometen violaciones abiertas contra la dignidad y los derechos del hombre, les solicito a las conferencias episcopales instituir, en todos lugares donde no existan, comisiones para 'la justicia y la paz' en diferentes niveles. Estas deben sensibilizar a las comunidades cristianas hacia la responsabilidad nacida del Evangelio respecto a la defensa de los derechos humanos.

**107.** Si el anuncio de la justicia y de la paz es una parte esencial de la tarea evangelizadora, se deduce que el fomento de estos valores también debe pertenecer al plan pastoral de cada comunidad cristiana. Por eso insisto en la necesidad de educar a las personas que se desempeñan en la cura de almas para este apostolado: 'En la



educación que se imparte al clero, a los religiosos y a los laicos en cada área de su apostolado, debe tener especial importancia la doctrina social de la Iglesia. Cada uno debe conscientizarse, según su nivel de vida, de sus derechos y sus obligaciones, aprender el sentido y el servicio del bien común como también los criterios de una administración honesta de los bienes públicos y una presencia intachable en la vida política, para así, ante las injusticias sociales, poder intervenir de manera creíble.'

Como entidad organizada dentro de la comunidad y de la nación, la Iglesia tiene el derecho y la obligación de participar plenamente en la construcción de una sociedad justa y pacífica con todos los medios que estén a su alcance. Se debe mencionar aquí su apostolado en las áreas de la educación, de la salud, de la sensibilización social y otros programas de ayuda. En la medida en que la Iglesia aporte con estas sus actividades para la desaparición de la ignorancia, para el mejoramiento del bienestar público y la salud y para el fomento de una participación mayor en todos los problemas de la sociedad en el espíritu de libertad y corresponsabilidad, ella crea las condiciones para el progreso de la justicia y de la paz."

### **Preguntas y tareas:**

- 1. Nombra ejemplos concretos de injusticia en tu entorno.**
- 2. ¿Qué esfuerzos está realizando tu Iglesia local, para convertirse en voz de los que no tienen voz?**
- 3. ¿Qué pasos puedes tomar (individual ó grupalmente) para fomentar la justicia, sobre todo la defensa de los derechos humanos básicos?**
- 4. ¿Qué solidaridad deben, y pueden esperar asiáticos, africanos o también latinoamericanos de los franciscanos y franciscanas de otros países/regiones?**
- 5. ¿Qué confusiones deberían ser atacadas?**
- 6. ¿Qué confusiones ya existen en tu región?**
- 7. ¿Cómo reaccionamos como comunidad local?**
- 8. ¿Cómo podemos utilizar la comunidad franciscana internacional (Franciscans International) en casos concretos?**



Sólo pocas veces se menciona la parábola satírica del rico, que nos lleva hacia el sentido profundo de justicia de San Francisco. En la carta a todos los fieles él habla de un rico que en vista de su muerte cercana no siente arrepentimiento de no haber cancelado sus deudas:

*“Verdaderamente es maldito este hombre que en tales manos confía, y expone su alma, y su cuerpo, y todas sus cosas; de ahí que diga el Señor por el profeta: Maldito el hombre que confía en el hombre (Jer 17,5). Y enseguida hacen venir al sacerdote, y éste le dice: ‘¿Quieres recibir la penitencia de todos tus pecados?’ Responde: ‘Lo quiero’. ‘Quieres satisfacer con tus bienes, en cuanto se pueda, los pecados cometidos y lo que defraudaste y engañaste a los demás?’. Responde: ‘No’. Y el sacerdote le dice: ‘¿Por qué no?’ ‘Porque todo lo he dejado en manos de los parientes y amigos.’*

*Y comienza a perder el habla, y así muere aquel miserable. Pero sepan todos que, donde sea y como sea que muere el hombre en pecado mortal sin haber satisfecho, si, pudiendo satisfacer, no satisface, arrebatada el diablo el alma de su cuerpo con tanta angustia y tribulación, que nadie puede conocer, sino el que la padece. Y todos los talentos, y el poder, y la ciencia, que creía tener (cf. Lc 8,18), le serán arrebatados (Mc 4,25). Y lega a sus parientes y amigos su herencia, y éstos se la llevarán, se la repartirán y dirán luego: ‘Maldita sea su alma, pues pudo habernos dado y ganado más de lo que ganó’. El cuerpo se lo comen los gusanos. Y así pierde cuerpo y alma en este breve siglo, e irá al infierno, donde será atormentado sin fin” (2 CtaF 75-85).*

### Preguntas:

1. **¿Qué quiere decirnos Francisco con esta parábola?**
2. **¿Qué concepción de propiedad sale a relucir de este texto?**





# Aplicaciones

E.

1.

## Preguntas:

1. ¿Qué pobreza nueva resulta en el plano social, político, económico, ecológico, cultural, de salud, etc. de tu entorno?
2. ¿Qué acciones existen ya en la familia franciscana de tu región?
3. ¿Qué acciones serían posibles o deseables para la familia franciscana de tu región o tu comunidad?



2.

Medita las siguientes declaraciones:

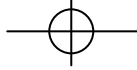
### ***Del tiempo de los padres de la Iglesia (de Basilio el grande):***

*“Al hambriento le pertenece el pan  
que se pierde en tu casa /  
Al necesitado le pertenecen los zapatos  
que se enmohecen debajo de tu cama /  
Al desnudo le pertenece la ropa que está colgada en tu armario /  
Al miserable le pertenece el dinero que se desvaloriza en tu arca.”*

### ***Pobreza en el primer mundo (Christopher William Jones):***

*“¡No lo temas a EL!  
El es una anciana llena de arrugas y mugre y apesta a vino.  
El trae una chaqueta desgarrada y una cartera hecha pedazos  
y fuma un cigarrillo hecho por él mismo.  
!No temas SU lenguaje!  
¡No temas Su apariencia!*





*¡No temas Su hedor!  
¡EL es Dios!"*

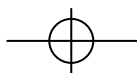
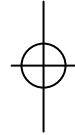
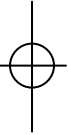
***La propiedad en los indígenas de América (de la serie gráfica: "Los indígenas hablan")***

---

*"Cuando llegaron los misioneros,  
nosotros teníamos la tierra y ellos la Biblia.  
Hoy nosotros tenemos la Biblia  
y ellos la tierra."*

**Tareas:**

- 1. Medita estas declaraciones y déjate provocar por ellas.**
- 2. Compáralas con Mt 25,31-46.**



# Bibliografía **F.**

**Bambini, S.,**

Francisco, un profeta de nuestro tiempo. Selecciones Franciscanas. No. 16. 1977. 15 – 18.

**Boff, L.,**

Francisco de Asís: Ternura y vigor. Una lectura desde los pobres. CEFEPAL. Chile. 1982.

**CLAR. (Confederación Latinoamericana de Religiosos),**

Proyecto PALABRA – VIDA. Bogotá. 1988.

**Documentos CELAM**

Documentos de las asambleas generales II y III del episcopado latinoamericano en Medellín 1968 y Puebla 1979.

**Flood, D.,**

La base económica del movimiento franciscano en el tiempo de su creación: Ciencia y sabiduría 44 (1981) 184-204.

**Gutiérrez, G.,**

La pobreza como solidaridad y protesta: Ders., Teología de la liberación. 1980. 268-286.

**Jaminet, P.,**

Apostolado entre los pobres; Principios y Experiencias. Cuadernos Franciscanos de Renovación. No. 8. 1969. P.p. 243 – 253.

**Lammarrone, G.,**

De la “ciudad del tener” a la “ciudad del ser”. Selecciones Franciscanas. No. 27. 1980. P.p. 345 – 362.

**Lopez, S.,**

Proyección Social de San Francisco. Selecciones Franciscanas. No. 9. 1974. P.p. 247 – 248.

**Lorscheider, A.,**

La dimensión contemplativa de la vida religiosa en Latinoamérica. Artículo sin publicar (Fortaleza 1980). Adquirible por medio de la MZF.

**Rettler, P.,**

La Liberación de los pobres en la actualidad. Selecciones Franciscanas. No. 15. 1976. P.p. 281 – 293.

**Roggen, H.,**

¿Hizo Francisco una opción de clase?. Selecciones Franciscanas. No. 9. 1974. P.p. 287-295.

## Ilustraciones

---

### Portada:

San Francisco. Cubierta del libro "Yo, Francesco" de Carlo Carretto.

### Contraportada:

Representación del pesebre, Procedencia de la redacción desconocida.

**P. 4:** María y Jesús. Beata Heinen 1977.

**P. 6:** Sermón del monte. Linóleo de Azariah Mbatha, Sudáfrica.

**P. 8:** Gráfico de barras. Ingresos del 20% de la población mundial.

Gráfico comparativo entre ricos y pobres.

**P. 9:** Gráfico de lineal. Observación del recimiento Real del Producto Interno Bruto per cápita por regiones del mundo. 1985-1993, Fuente: FMI 1992, UNDP 1992.

**P. 9:** Gráfico de barras. Ingreso per cápita en dólares, 1990, por regiones. Fuente: Banco Mundial 1993.

**P. 10:** La copa de champan. Ingresos de la Publicación Mundial, Fuente: UNSDP 1992. Tabla: Desequilibrio del ingreso global.

**P. 12:** De: R. Strahm, Por qué ellos son tan pobres. Tabla de Consumo de energía comarativo a nivel mundial.

**P. 14:** Tabla. Índice demográfico de la población mundial por regiones, Fuente: UNFPA 1992.

Dibujos de Hans Giebeler.

**P. 15:** El resucitado en camino con el pueblo de Dios. Óleo sobre lienzo de Adolfo Pérez Esquivel, Buenos Aires, 1991.

**P. 16:** Los pobres en oración y sobre ellos Dios que los escucha. Miniatura del siglo 15, Biblioteca Nacional de París.

**P. 17:** Imagen referente al salmo 112, 1.5.9., Que representa al hombre "que teme al Señor..., que es justo, clemente y compasivo..., hace caridad y da a los pobres." Del salterio de Canterbury, siglo 13, Biblioteca Nacional de París.

**P. 18:** Fariseos y Escribas. Mosaico de la Kariye Djami en Estambul, siglo 14.

**P. 19:** El buen pastor. Sarcófago, Roma, alrededor de 270.

**P. 22:** La beata Inés, figura en el zócalo de la tumba Ludmila, Praga.

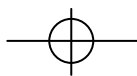
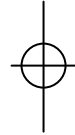
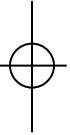
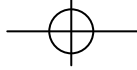
**P. 25:** Privilegium Pauperitas. Dibujo del renacimiento.

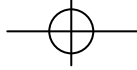
**P. 27:** Francisco es desposado por Cristo con la Señora Pobreza. "Maestro delle Vele", alumno de Giotto, fresco alrededor de 1315, Iglesia baja de S. Francesco en Asís.

P. 30: ???

P. 33: ????







# Para reflexionar

## obre para los pobres

La pobreza  
una espina en la carne  
del mundo

no tener  
no valer  
¿qué será del mañana?  
¿Por qué yo?

Un grito por la vida  
por más vida  
por justicia

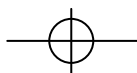
La pobreza  
una espina en la carne  
del mundo  
de la Iglesia

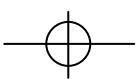
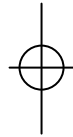
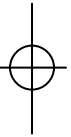
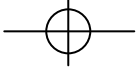
no querer tener nada  
no querer valer nada  
ser hermano y hermana  
del pobre  
vivir la inseguridad  
voluntariamente  
Reconocimiento de la propia  
miseria  
escoger  
la riqueza  
de ser una criatura de Dios

La pobreza  
un grito por la vida  
por más vida  
también un grito del amor



*Tomas Dienberg OFM Cap*





## Pié de Imprinta

### **Editor y Copyright:**

Equipo Directivo Internacional del CCFMC  
Presidente: Antón Rotzetter, OFMCap  
Segunda Edición, 2002  
c/o Secretariado del CCFMC, Bonn

### **Redacción original en lengua alemana:**

Maria Crucis Doka OSF, Patricia Hoffmann,  
Margarethe Mehren OSF,  
Andreas Müller OFM,  
Othmar Noggler OFMCap, Antón Rotzetter OFMCap.

### **Diagramación:**

Jakina Ulrike Wesselmann

### **Traducción al Español:**

Adriana Rocha

### **Revisión de la traducción y adaptación:**

Fr. Jose Guillermo Ramírez, ofm;  
Fr. Juan Jairo Rendón, ofm;  
Fr. Luis E. Patiño, ofm; Sandra Lilliana Sarria

### **Coordinador Latinoamericano:**

Fr. Luis E. Patiño, ofm

### **Animadores Regionales Latinoamericanos:**

#### **Argentina**

Centro Franciscano de Argentina  
Mabel Moyano  
CC 21. Fournier 3169. Suc 37B.  
C 1437DDE Buenos Aires  
Fax (54) 11 4918 8651  
E-mail: cefraci@infovia.com.ar

#### **Bolivia:**

Centro Franciscano de Bolivia  
Fr. Tomas Kornacki, ofm  
Avenida Heroínas No. 434 Casilla 4880  
Fax (591) 42 250479 - Cochabamba  
E-mail: centrof@comteco.entelnet.bo

#### **Brasil:**

Familia Franciscana do Brasil  
Hna. Maria Vilani Rocha de Oliveira  
Cx. Postal 90174  
25620-970 Petrópolis/RJ - Brasil  
PABX (0XX24) 2242-5247 y 2242-1300  
Fax (0XX24) 2242-7644  
E-mail: ffb@compuland.com.br

#### **Centroamérica:**

Centro Franciscano de Guatemala  
Fr. Pedro O'Neill, ofm  
Calle 8-45, Zona 12  
Ciudad de Guatemala  
Fax (502) 4770714  
E-mail: cenfran@micro.com.gt

#### **Colombia:**

Fr. Luis E. Patiño, ofm y  
Sandra Lilliana Sarria  
Cra. 38 C # D37A-75 Santa Isabel  
A.A. 39856 CALI  
Telefax (57) 2 557 48 09  
E-mail: carismaf@telesat.com.co

#### **Cuba:**

Lionel Pérez Frías, ofs  
San Lázaro 805  
Calle N. González y Oquendo  
Centro Habana - Ciudad Habana  
Fax (53) 7 33 81 78 / 70 41 79  
E-mail: dei@cocc.co.cu

#### **Ecuador:**

Centro Franciscano de Ecuador  
Fr. Carlos Azcona, ofmCap y  
Maria Elena Fernández, ofs  
Edificio "Salvador Jácome"  
C/. Ante 343 y Vargas - 2do Piso - Ofic.No. 2 -  
Fax: (593) 2 584 210 - Quito  
E-mail: cenfrac@uio.satnet.net

#### **Haití:**

Fr. Fabián Mejía, ofm  
Misión Pestell - Villa Manrese  
C.P. 1408  
Puerto Príncipe  
Teléfono (509) 245 45 23  
Fax (509) 284 61 91 / 92  
E-mail: manrese@haitiworld.com

#### **México:**

Maria Gabriela Alarcón, ofs  
Fr. Efrén Balleño, ofm  
Calle Caballocalco 11  
Coyoacán, 04000 México, D.F.  
Teléfono: (5) 554 18 31  
E-mail: curiasev@net.mx

#### **Paraguay:**

Hna. Inés Leonor Cau Derieu  
Pequeña Familia Franciscana  
Amistad 756-B' Capellania  
San Lorenzo  
Teléfono (595) 21 512824  
Fax (595) 21 440021  
E-mail: inescau@hotmail.com

#### **Perú:**

Centro Franciscano del Perú  
Fr. Benjamín Tapia, ofm  
Francisco Zevallos, ofs  
Calle Manco Cápac 202-B Rímac  
Fax (51) 1 483 15 78  
Lima  
E-mail: cenfra@terra.com.pe  
Francisco Zevallos, ofs  
E-mail: fjzn@terra.com.pe

#### **Puerto Rico:**

Norman C. Aponte, ofs  
RR - 008 Box 2027  
Bayamón, P.R. 00956-9614  
Teléfono (787) 730 30 34  
Fax (787) 799 04 27  
E-mail: famfranpr@yahoo.com

#### **República Dominicana:**

Fr. Demetrio De la Cruz, ofmCap  
San Lorenzo Brindis  
Carretera Mella, Km. 8 ½, No. 371  
Aptdo 18-12  
Teléfono (1809) 594 1396  
Fax (1809) 598 5976  
Santo Domingo  
E-mail: sanlorenzo@codetel.net.co

#### **Uruguay:**

CIPFE  
Fr. Jerónimo Bórmida, ofm  
Ariel 5150 - 12900  
Montevideo  
Teléfono (598) 2 3099302  
E-mail: jeronimo@andinet.com.uy

**CCFMC - Oficina Latinoamericana**  
**Apartado Aéreo 39856**  
**Cali - Colombia**

Telefax: (57-2) 557 48 09

E-mail: [carismaf@telesat.com.co](mailto:carismaf@telesat.com.co)

Internet: [http://www.telesat.com.co/  
carismafranciscano](http://www.telesat.com.co/carismafranciscano)